

**Религиозная организация — духовная образовательная организация  
высшего образования «Саратовская православная духовная семинария  
Саратовской Епархии Русской Православной Церкви»**

Кафедра: церковно-практических дисциплин

Православное учение о молитве в творениях святых отцов I-V вв.

**ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА  
БАКАЛАВРА**

Студента 4 курса

направления 48.03.01 «Теология» (профиль «Православная теология»)

Хитёва Романа Анатольевича

Научный руководитель  
кандидат богословия

\_\_\_\_\_

игумен Варфоломей  
(Денисов)

Допущена к защите  
Проректор по учебной работе

\_\_\_\_\_

игумен Варфоломей  
(Денисов)

Защищена с оценкой

\_\_\_\_\_

Допущена к защите  
Проректор по учебной работе

\_\_\_\_\_

игумен Варфоломей  
(Денисов)

г. Саратов

2016

## СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ .....	3
Глава 1. Учение о молитве в Ветхом Завете и первых веках Христианства.....	8
1.1. Ветхозаветный период.....	8
1.2. Учение о молитве Апостолов.....	11
1.3. Учение о молитве Мужей апостольских .....	15
1.4. Учение о молитве Апологетов .....	17
Глава 2. Учение о молитве св. отцов Золотого века.....	27
Список использованных источников и литературы.....	47

## ВВЕДЕНИЕ

В Православии учение о молитве является одним из первостепенных, основополагающих, так как молитва – это то, что должно сопутствовать христианину на протяжении всей жизни, буквально каждого часа и каждой минуты, каждого мгновения его существования. О таком значимом положении молитвы становится известно уже в первом веке из богодухновенных посланий апостола Павла: «Непрестанно молитесь» (1 Фес. 5: 17), «Молитесь во всякое время духом» (Еф. 6: 18), «Будьте постоянны в молитве, бодрствуя в ней с благодарением» (Кол. 4: 2).

Говоря о молитве, необходимо дать ей определение. Свт. Феофан Затворник объясняет термин следующим образом: «Молитва есть возношение ума и сердца к Богу»<sup>1</sup>. Слово в слово это определение повторяет св. прав. Иоанн Кронштадтский в своей книге «Моя жизнь во Христе»<sup>2</sup>. Более развернуто, но имея в основании определения все те же, указанные выше слова, определяет молитву свт. Филарет (Дроздов): «Молитва есть возношение ума и сердца к Богу, являемое благоговейным словом человека к Богу»<sup>3</sup>.

Это, назовем его, русское современное определение молитвы резюмирует классические определения святых отцов первого тысячелетия. Свт. Иоанн Златоуст говорит так: «Молитва – основание всякого блага и способствует к достижению спасения и вечной жизни... Всякий, молясь, беседует с Богом; а как много значит, будучи человеком, говорить с Богом, знает каждый... Что могло бы быть святее беседующих с Богом? Что

---

<sup>1</sup> *Феофан Затворник, свт.* Начертание христианского нравоучения. М., 2014. С. 273.

<sup>2</sup> *Иоанн Кронштадтский, св.* Моя жизнь во Христе, или минуты духовного отрешения и созерцания, благоговейного чувства, душевного исправления и покоя в Боге, М.: Благо, 1999. С. 134.

<sup>3</sup> *Филарет (Дроздов), свт.* Пространный христианский катехизис Православной католической восточной церкви. М., 2013. С. 101.

благороднее? Что праведнее?»<sup>4</sup>. Преп. Иоанн Лествичник в одном из величайших аскетических трудов под названием «Лествица» так говорил о молитве, «матери добродетелей»: «Молитва, по качеству своему, есть пребывание и соединение человека с Богом; по действию же своему, она есть утверждение мира, примирение с Богом, мать и вместе дочь слез... Молитва истинно молящемуся есть суд и престол Судии прежде страшного суда»<sup>5</sup>.

Говоря о молитве, святые отцы часто использовали для объяснения ее действия аналогии из природы. Например, свт. Филарет Московский сравнивает молитву с духовным магнитом, который привлекает благодать и чудодейственную силу<sup>6</sup>. Св. прав. Иоанн Кронштадтский уподобляет молитву зажигательному стеклу – как солнечные лучи, совокупно направленные через стекло в одну точку на деревянном бруске, позволяют поджечь его, так и человеческая душа через призму молитвы позволяет сосредоточить на себе действие умного Солнца – Бога и воспламенить ее<sup>7</sup>.

Свт. Иоанн Златоуст, в своем толковании послания к Ефессянам ап. Павла на слова: «Всякою молитвою и прошением молитесь во всякое время», говорит: «Не ограничивайся одним известным временем дня. Слышишь, что говорит? Во всякое время приступай к молитве, Беспреданно, говорит, молитесь... Нужно молиться с бодростью духа»<sup>8</sup>.

Данные цитаты подтверждают необходимость непрестанной молитвы. Таким образом, подводя некоторый итог, нужно сказать, что молитва это не кратковременное пребывание на правиле, богослужении, делании иных молитвенных подвигов, а вообще состояние духа человека, и все

---

<sup>4</sup> Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 2, кн. 2.– СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1897. С. 484.

<sup>5</sup> Иоанн Лествичник, преп. Лествица. М., 2010. С. 500.

<sup>6</sup> Великие мысли кратко реченные. СПб., 2006. С. 438.

<sup>7</sup> Иоанн Кронштадтский, св. Моя жизнь во Христе, или минуты духовного отрезвления и созерцания, благоговейного чувства, душевного исправления и покоя в Боге, М.: Благо, 1999. С. 224.

<sup>8</sup> Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 11, кн. 1.– СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1905. С. 213.

вышесказанное является лишь набором средств, создающих в человеке это состояние. А значит цель молитвы – постоянно иметь в себе память о Боге<sup>9</sup>.

**Актуальность темы** обусловлена значимостью молитвы в жизни каждого православного христианина. Данная работа позволяет взглянуть со стороны на постепенное развитие учения о молитве в творениях святых отцов, на различия и сходства во взглядах на молитвословия, что, безусловно, является важной и необходимой информацией для любого молящегося человека.

**Цель** данной работы – методом изучения и анализа текстовых источников и литературы определить и систематизировать святоотеческое учение посвященное рассмотрению феномена молитвы, а также выявить исторический путь развития учения о молитве в святоотеческих творениях. Для достижения вышеуказанной цели были поставлены следующие задачи: изучить в хронологической последовательности учение о молитве святых отцов; подвергнуть сравнительному анализу слова и творения святых отцов, посвященные вопросу молитвы; определить исторический путь развития учения о молитве.

**Объектом** исследования является учение о молитве Отцов и Учителей Церкви I – V вв.

**Предметом** исследования являются творения апостолов, а также св. Отцов и Учителей Церкви в период с I по V вв.

Молитва занимает одно из важнейших мест в жизни православного христианина, она является средством, позволяющим иметь общение с Богом. Поэтому история и путь развития этого учения должны быть изучены и впоследствии известны каждому верующему человеку.

---

<sup>9</sup> *Башкиров В., прот.* «Непрестанно молитесь»(1 Фес 5.17): Как понимать молитву и как молиться современному человеку? (по свидетельствам аскетического предания Церкви) [Электронный ресурс] – Электрон. ст – Режим доступа: URL: [www.bogoslov.ru/text/1245499.html](http://www.bogoslov.ru/text/1245499.html) (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

При написании данной работы было использовано обширное количество источников. Прежде всего – это Священное Писание Ветхого и Нового Завета. В частности был использован греческий текст (Септуагинта) книги Премудрости Иисуса, сына Сирахова для работы с творениями Климента Александрийского.

А также источниками послужили творения самых ярких представителей обозначенных в работе периодов – святых Отцов и Учителей Церкви с I по V вв. Среди таковых: свт. Игнатий Антиохийский, св. Иустин Философ, Климент Александрийский, Ориген, Тертуллиан, свт. Киприан Карфагенский, свт. Афанасий Великий, свт. Василий Великий, свт. Иоанн Златоуст, свт. Григорий Нисский, преп. Ефрем Сирин, а также древние памятники христианской литературы, такие как: Дидахе, Пастырь Ерма и др. В основном изучение и анализ в данной работе проводился непосредственно при работе с самими источниками, в связи с недостаточностью исследовательской литературы по обозначенной в работе теме.

Также при работе с источниками были использованы исследования из различных сфер богословской и исторической науки, а в том числе и богослужебные книги. Из исторических трудов это «Очерки по истории Вселенской Православной Церкви» А.Л. Дворкина, а также статьи Православной Энциклопедии (под ред. Патриарха Московского и всея Руси Кирилла). Книги по литургическому и догматическому богословию, в частности: «Введение в богословие» протопресв. Александра Шмемана, «Догматическое богословие» прот. Олега Давыденкова. При сравнительном анализе для наглядных примеров были использованы «Жития святых» свт. Димитрия Ростовского. Из богослужебных книг был использован Часослов для работы с учением о молитве свт. Афанасия Великого.

В самой большей степени для изучения святоотеческих творений были использованы отечественные труды по Патрологии - это три книги К. Е.

Скурата: «Золотой век святоотеческой письменности (IV – первая половина V в.)», «Христианское учение о молитве и ее значении в деле нравственного совершенствования», «Воспоминания. Труды по Патрологии (I-V века); книга А. И. Сидорова – «Курс патрологии. Возникновение церковной письменности»; книга «Апологеты. Защитники христианства» проф. И.П. Реверсова.

# Глава 1. Учение о молитве в Ветхом Завете и первых веках Христианства

## 1.1. Ветхозаветный период

Учение о молитве раскрывалось испокон века, начиная с ветхозаветных молитвословий праотцев в Раю, и заканчивая трудами величайших святых отцов обращенных к теме молитвы. По слову святителя Иоанна Шанхайского: «Молитва есть разговор человека с Богом, благочестивый разговор человеческой души с ее Творцем»<sup>10</sup>. Примером такой полноценной молитвы – разговора являлось общение Адама с Богом в Раю<sup>11</sup>, когда прародитель мог напрямую общаться с Господом, то есть, говоря иначе – пребывал в молитве.

Ветхозаветный израильтянин по благочестивой традиции молился трижды в день, косвенные указания на что находятся в Пс. 54. 18, а также в Дан. 6.10. Положение тела на молитве не регламентировалось: молящийся преклонял колена (3 Цар. 8. 54), падал ниц, склонялся, простирал руки (3 Цар. 8.38, Ис. 1. 15). Молитвословия могли сочетаться с жертвоприношениями (Иов. 42. 8), плачем и постом (Дан. 9. 3-4).

Молитва составляла наряду с жертвоприношениями важную часть ветхозаветного богослужения. Исследователи молитв - плачей и ходатайственных молитв пришли к выводу, что существовало различие между богослужением целой общины и малыми богослужениями, совершаемыми семьями. Большинство молитв, которые применялись в семейном культе и частной молитве, а в том числе и на общинных

---

<sup>10</sup> *Иоанн (Шанхайский), свт.* О молитве [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Ioann\\_Maksimovich/o\\_molitse/](http://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Maksimovich/o_molitse/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>11</sup> *Слободской С., прот.* Закон Божий. Нью-Йорк, 1957. С. 97.

богослужениях, были созданы людьми, профессионально занимающимися сочинением молитвословий. Такие молитвы относятся к категории частных и называются плачами и ходатайствами. Примеры плачей и ходатайств можно найти прежде всего в Псалтири, а также в пророческих и повествовательных текстах Ветхого Завета: молитва Иакова перед встречей с Исавом (Быт. 32. 9-12), молитва пророка Самуила за народ Израиля (1 Цар. 7.9), и т.д.<sup>12</sup>

Все виды православной молитвы, классификация которых содержится в книге проф. К. Е. Скурата «Христианское учение о молитве», были основаны и использовались уже в ветхозаветный период. К такому относятся:

- 1) **Внутренняя и наружная молитва**<sup>13</sup>. Наружная молитва, или устная молитва по определению Пространного Катехизиса свт. Филарета Дроздова – молитва, произносимая словесно, и сопровождаемая какими – либо иными внешними знаками благоговения<sup>14</sup>. Как указано выше, такая молитва имела место у ветхозаветных иудеев. Молитва внутренняя – по словам того же свт. Филарета – совершается в глубине души человека и сторонними людьми может быть не замечена, потому что не сопровождается внешними проявлениями<sup>15</sup>. Примером такой молитвы является моление Моисея перед прохождением Черного моря. Народ в тот момент не видел его молящимся, а на самом деле он вопиял к Богу (Исх. 14. 15);

---

<sup>12</sup> Ветхозаветное богослужение [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://www.pravenc.ru/text/158292.html#part\\_3](http://www.pravenc.ru/text/158292.html#part_3) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>13</sup> Скурат. К. Е. Христианское учение о молитве и ее значении в деле нравственного совершенствования. Клин, 1999. С. 31.

<sup>14</sup> Филарет (Дроздов), свт. Указ. соч. С. 101.

<sup>15</sup> Там же. С. 101.

- 2) **Просительная, покаянная, благодарственная и хвалебная молитвы**<sup>16</sup>. Примером молитвы просительной является молитва царя Иудеи Иосафата, где он просит у Бога заступления от врагов (2 Цар. 10-12). Покаянная молитва формально схожа с просительной, но имеет иную цель, а именно - прощение грехов. Самый яркий образец покаянной молитвы – 50 псалом Псалмопевца Давида. Ветхозаветное основание благодарственной молитвы – псалом 17, где царь Давид благодарит Бога за избавление его от врагов. 103 псалом – пример восхваления Творца и Промыслителя мира;
- 3) **Ходатайственная молитва**<sup>17</sup> – Пророк Иеремия призывал молиться за страну и город, в котором проживали пленные иудеи (Иер. 29.7);
- 4) **Частная и общая молитва**<sup>18</sup> – эти виды молитвы являются категориями, включающими в себя все прежде описанные виды молитвы, и определяют сам процесс совершения молитвы.

С воплощением Спасителя, мир получает конкретную молитву непосредственно от Господа нашего Иисуса Христа. Отвечая на просьбу апостолов научить их молиться, Христос изрек им молитву «Отче наш», или Молитву Господню (Мф. 6. 9-13). По словам Свт. Филарета Дроздова, Молитва Господня является образцовой для всех христианских молитв<sup>19</sup>.

Многие как ранние, так и позднейшие святые отцы и богословы Православной Церкви свое учение о молитве строили именно на этой молитве. Прежде всего - это святитель Киприан Карфагенский<sup>20</sup>, свт. Григорий Нисский, свт. Иоанн Златоуст, свт. Феофан Затворник, митр.

---

<sup>16</sup> Скурат. К. Е. Христианское учение о молитве и ее значении в деле нравственного совершенствования. Клин, 1999. С. 39.

<sup>17</sup> Там же. С. 50.

<sup>18</sup> Там же. С. 64.

<sup>19</sup> Филарет (Дроздов), свт. Указ. соч. С. 103.

<sup>20</sup> Киприан Карфагенский, свт. О молитве Господней [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Kiprian\\_Karfagenskij/o\\_molitve\\_gospodn/](http://azbyka.ru/otechnik/Kiprian_Karfagenskij/o_molitve_gospodn/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

Антоний Сурожский, митр. Вениамин Федченков, прот. Александр Шмеман, и др.

Делая некоторый вывод нужно отметить, что молитва сопутствовала человечеству всегда, от самого сотворения мира. Трудно судить использовали ли Адам все виды молитвы, которые были описаны выше, или же нет. Поскольку, если можно предположить, что в разговоре с Богом Адам мог и восхвалять, и благодарить, и просить Творца, то куда труднее узнать это был разговор вербальный или нет, а также молитвенное общение Адама происходило лично или в обществе Евы, так как в книге Бытие заповеди были даны (Быт. 2: 15-17) Богом до сотворения Евы (Быт. 2: 22), а единственный разговор с Богом Евы был связан с вкушением плода с древа познания (Быт. 3: 13-16). Но в любом случае, более поздние ветхозаветные свидетельства, о том, что аналоги всех современных видов православной молитвы, описанных выше, уже имели место быть до Боговоплощения, говорят о достаточно развитом уровне учения о молитве в ветхозаветный период.

Далее, для удобства воспользуемся общепринятой периодизацией истории Церкви, указанной в книге проф. К.Е. Скурата «Воспоминания. Труды по Патрологии (I-V века)»<sup>21</sup>.

## **1.2. Учение о молитве Апостолов**

В апостольский век о молитве учили сами Апостолы. «Помолюся духом, помолюся же и умом: воспою духом, воспою же и умом» (1 Кор. XIV. 15) – в этих словах апостола Павла есть явное указание на молитву духовную, умную, иначе говоря, внутреннюю. Апостол от 70-ти Иаков, брат Господень, в своем Соборном послании заповедует молиться друг за друга

---

<sup>21</sup> Скурат К. Е. Воспоминания. Труды по Патрологии (I-V века) [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Konstantin\\_Skurat/vospominaniya-trudy-po-patrologii-i-v-veka/](http://azbyka.ru/otechnik/Konstantin_Skurat/vospominaniya-trudy-po-patrologii-i-v-veka/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

(Иак. 5:16), что является новозаветным примером молитвы ходатайственной. Также святой апостол говорит как и апостол Павел (1 Фес. 5: 17) о необходимости непрестанной молитвы (Иак. 5:13). Апостол Иоанн Богослов в первом своем Соборном послании говорит о силе молитве просительной: «когда просим чего по воле Его, Он слушает нас» (1Ин. 5: 14), а также о молитве ходатайственной «за согрешающих братьев» (1 Ин. 5: 16).

Таким образом, совершенно ясно прослеживается непрерывная связь между ветхозаветными и новозаветными молитвословиями, виды которых остались неизменны. Но при консервативности видов молитвенных прошений, их содержание несколько изменяется, во многом через форму обращения, а также из-за кардинально новых богооткровенных знаний, открывающих перед людьми новые горизонты. Разберем по пунктам:

Во-первых, это связано с воплощением обетованного Мессии – Иисуса Христа, так как через Него ветхозаветный Бог, «которого не видел никто никогда» (Ин: 1. 18), персонифицируется в лице Бога Сына и становится более доступным несовершенному человеческому умозрению. Это значит, что адресат человеческих молитвословий начинает быть, в ментальном смысле, осязаемым. Осязаемым – то есть определенным, потому что с момента пришествия в мир Христа, Бог становится совершенно конкретным, личностным, антропоморфным (а антропоморфизмы и служат для лучшего понимания Божественной Сущности) Существом, так как ранее восприятие Бога не было таким точным, удобопонятным человеческому уму. Об этом свидетельствует и форма обращения к Богу. Если к ветхозаветному Богу обращались при помощи Имен, выполняющих также функции Его свойств: Иегова или Яхве – «Сущий» как указание на то, что Бог — источник бытия всего существующего, Элохим — «Бог», Адонаи — «Господь мой», «Саваоф» - «Господь воинств»<sup>22</sup>, то с рождением в мир Спасителя,

---

<sup>22</sup> *Иларион Алфеев, еп.* Священная тайна Церкви. СПб., 2007. С. 26-27.

обращение к Богу в молитвах несколько видоизменяется. Ветхозаветное обращение через имена – свойства, является своего рода обращением через нарицательные имена, в то время как обращение новозаветное – личное, через имена собственные. Это связано с открытием миру Лиц и Имен Пресвятой Троицы, а более всего – Личности Богочеловека Христа. Призыв ко Христу – молитва Иисусова – прекрасный тому пример. Как писал свт. Игнатий Брянчанинов: «сила молитвы Иисусовой заключается в Божественном имени Богочеловека, Господа и Бога нашего, Иисуса Христа»<sup>23</sup>.

Во-вторых, с богооткровенным знанием о триединности Бога, которое напрямую связано с определением апостола Иоанна – «Бог - есть любовь» (1Ин: 4, 8). То, что «Бог - есть любовь», как раз и подтверждается Троичностью Бога. Как писал свт. Григорий Богослов: «Троица замыкается в совершенстве, ибо Она первой преодолевает состав двоицы, таким образом, Божество не пребывает ограниченным»<sup>24</sup>. То есть если Бог обладал бы одним Лицом, то Его Любовь распространялась бы только на Него Самого. Если бы Лица было два, то Любовь бы распространялась только на друг друга. Но поскольку у христианского Бога Три Лица при Едином Существо, божественная Любовь покидает замкнутый круг и через Троичность произливается и на все человечество. Подводя некоторый итог: с появлением понятия «Троица», а также знания о том, что Бог - есть любовь, человек видит Бога более доступным, поистине человеколюбивым, что, безусловно, влияет на отношения человека с Богом, и это выражается прежде всего в молитвословиях.

---

<sup>23</sup> *Марк (Лозинский), иг.* Симфония по трудам свт. Игнатия Брянчанинова [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Ignatij\\_Brjanchaninov/simfonija-po-tvorenijam-svjatitelja-ignatija-episkopa-kavkazskogo-i-chernomorskogo/63](http://azbyka.ru/otechnik/Ignatij_Brjanchaninov/simfonija-po-tvorenijam-svjatitelja-ignatija-episkopa-kavkazskogo-i-chernomorskogo/63) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>24</sup> *Давыденков О., прот.* Догматическое богословие. М., 2013. С. 190.

А в-третьих – с откровением учения о Спасении. До Христа спасение понималось иудеями как нечто вещественное: освобождение от египетского рабства, возвращение из Вавилонского пленения, многодетность, многолетие и удача. Но поскольку спасение объемлет все сферы человеческого бытия, оно не ограничивается рамками земного существования, а подразумевает веру в воскресение и загробную жизнь, эту веру можно найти уже в книге пророка Даниила (Дан. 12:2-3)<sup>25</sup>. Соответственно и молитвословия во многом были обращены на земные нужды: «Господь Защититель живота моего» (Пс. 26: 1), «Воскресни, Господи, спаси мя, Боже мой, яко Ты порази еси вся враждующия ми всуе: зубы грешников сокрушил еси» (Пс. 3: 8). А теперь, когда Христос пришел в мир, человек узнает об истинном понимании спасения. Патриарх Сергей (Страгородский) в своем труде «Православное учение о спасении» дает ему следующее определение: «Спасение есть избавление человека от греха, проклятия и смерти»<sup>26</sup>. То есть Спасение подразумевает собой полное избавление от греха, что является необходимым условием достижения блаженного пребывания человека с Богом.

Из всего вышесказанного можно сделать вывод, что Апостолы в некотором смысле подтвердили в своих посланиях правильность пути по которому шло развитие ветхозаветного учения о молитве и продолжили его уже в новозаветный период. А также нужно сделать огромный акцент на важнейших особенностях апостольского времени – во-первых, на открытии личного Имени Христа, Которое позволило молящимся обращаться к Богу личностному, что свидетельствует о, своего рода, большей Его доступности человеку, а во-вторых – на богооткровенном знании о Троичности Божества.

---

<sup>25</sup> Рубан Ю. И. Спасение. [Электронный ресурс] – Электрон. ст – Режим доступа: URL: <http://azbyka.ru/spasenie-ruban> (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>26</sup> Сергей (Страгородский), *патр.* Православное учение о спасении [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://pravbeseda.ru/library/index.php?page=book&id=97> (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

### 1.3. Учение о молитве Мужей апостольских

После апостольского века в периодизации Церкви наступает период мужей апостольских, тех святых отцов, которые были непосредственными учениками апостолов, и их ближайшими сотрудниками. Их творения по характерным чертам подобны апостольским писаниям<sup>27</sup>.

Варнава, апостол от 70-ти, в своем послании в 19 главе говорит о «пути света», для становления на который необходимо быть справедливым, иметь покаяние, а в том числе и исполнять следующее наставление: «Не приступай к молитве с злою совестью»<sup>28</sup>. В данном случае он основывается на слова Спасителя из Евангелия от Матфея, где говорится, что если ты пришел к принести жертву, но вспомнил, что ты с братом в ссоре, то «пойди прежде примиришься с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой» (Мф, 5:23-24).

В письменном памятнике Дидахе («Учение Господа, (переданное) народам через 12 апостолов»), приписываемом творениям мужей апостольских, в первой главе «Учение о двух путях» как пример - наставление приводится цитата из Евангелия от Матфея: «благословляйте проклинающих вас и молитесь за врагов ваших»<sup>29</sup> (Мф, 5:44). Также в четвертой главе автор практически повторяет за апостолом Варнавой: «не приступай к молитве своей в лукавой совести»<sup>30</sup>. Также, в восьмой главе, посвященной богослужению, говорится: «И не молитесь, как лицемеры, но, как повелел Господь в Евангелии Своем, так молитесь: Отче наш...», и здесь же появляется интересное замечание автора: «Трижды в день молитесь так». В Евангелии о ежедневном троекратном совершении этого молитвословия не

---

<sup>27</sup> Тальберг Н.Д. История христианской Церкви. М., 2000. С. 75.

<sup>28</sup> *Послание ап. Варнавы*. Послания мужей апостольских. Издательский Совет РПЦ, 2008. С. 53.

<sup>29</sup> *Дидахе*. Послания мужей апостольских. Издательский Совет РПЦ, 2008. С. 41-42.

<sup>30</sup> Там же. С. 49.

говорится, так что вероятно, эта норма основывается на ветхозаветных благочестивых традициях, о которых уже было сказано выше.

Свт. Игнатий Антиохийский, также называемый Богоносцем, один из известнейших святых данного периода, в каждом из своих семи посланий обязательно затрагивает тему молитвы. В своем послании к Ефесянам, святитель дает о молитве важную информацию: «Если молитва двоих имеет великую силу, то сколько сильнее молитва епископа и целой Церкви?»<sup>31</sup>. Нужно сказать, что эти слова – первое подобное заявление. Это связано с тем, что свт. Игнатий Богоносец занимался развитием экклезиологии, и одним из опорных пунктов его учения была епископоцентричность<sup>32</sup> Церкви. Такое высокое духовное значение молитва епископа занимает по причине того, что епископ практически тождествен Церкви, ибо «без епископа нет Церкви»<sup>33</sup>. Во всех своих посланиях – ефесянам, магнезийцам, Поликарпу, римлянам, смирнянам, траллийцам, филладельфийцам, он призывает молиться за ближних<sup>34</sup>, за себя и за Церковь сирскую<sup>35</sup>. А также важным видится наставление о молитве, сделанное в послании к смирнянам. Свт. Игнатий, говоря, что с еретиками, которых он называет «звери в человеческом обличье»<sup>36</sup>, даже встречаться не стоит, все же призывает молиться за них, чтобы они по этим молитвам раскаялись<sup>37</sup>.

Святитель Климент Римский также много пишет о молитве, но особый интерес представляет его определение молитвы как добродетели в

---

<sup>31</sup> *Игнатий Антиохийский, свт.* Послание к Ефесянам. Писания мужей апостольских. Издательский Совет РПЦ, 2008. С. 271.

<sup>32</sup> Игнатий Богоносец [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://www.pravenc.ru/text/293491.html#part\\_2](http://www.pravenc.ru/text/293491.html#part_2) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>33</sup> *Игнатий Антиохийский, свт.* Послание к Траллийцам. Писания мужей апостольских. Издательский Совет РПЦ, 2008. С. 286.

<sup>34</sup> *Игнатий Антиохийский, свт.* Послание к Ефесянам. Писания мужей апостольских. Издательский Совет РПЦ, 2008. С. 274.

<sup>35</sup> Там же. С. 284.

<sup>36</sup> Там же. С. 303.

<sup>37</sup> Там же. С. 303.

иерархической схеме приоритетности духовных добродетелей. По учению святителя, пост ставится выше молитвословия, а милостыня в свою очередь выше и поста и молитвы, так как «любовь покрывает множество грехов» (1 Пет. 4:8). И хотя он в данном случае ставит значение молитвы ниже, чем милостыни, при частном разборе свт. Климент пишет: «Молитва же добросовестная избавляет от смерти», в то время как «милостыня становится облегчением от греха»<sup>38</sup>.

Итак, за период деятельности мужей апостольских, учение о молитве, как и вообще все вероучительные истины в то время, получает определенное основание и развитие. Среди своего рода новшеств есть следующие: если раньше молитва воспринималась просто как средство общения с Богом, то теперь молитва - это определенная ступень в духовном делании, которая даже обладает собственными критериями, такими как, например: приоритетность молитвы внутри Церкви (*молитва епископа выше молитвы пасомых*), значение молитвословия в ряду других добродетелей. В трудах мужей апостольских важное место занимают вопросы, касающиеся необходимости непрестанной молитвы (как и в апостольский период), а также молитвы друг за друга, а в том числе и за еретиков, что связано с растущим самоопределением Церкви, и внутренним ощущением каждого о взаимосвязанности всех ее членов во Христе.

#### **1.4. Учение о молитве Апологетов**

Следующей вехой в истории Церкви становится период апологетов, христианских писателей II-III вв., занимавшихся обоснованием и защитой христианства от внешних его противников<sup>39</sup>. Главной целью творений этих писателей являлась прежде всего полемика с нападающими на Церковь,

---

<sup>38</sup> *Климент Римский, свт.* Второе послание к коринфянам. Писания мужей апостольских. Издательский Совет РПЦ, 2008. С. 507.

<sup>39</sup> Апологеты раннехристианские [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://www.pravenc.ru/text/75698.html> (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

необходимость дать ответ критикующим ее, чтобы не твердые в вере не отпали от Церкви под этим пагубным влиянием. Но помимо этих целей, в этих книгах затрагиваются и иные вопросы, в том числе и учение о молитве.

Святой Иустин Мученик, также называемый Философ, один из виднейших деятелей того времени на ниве укрепления и развития христианства в своих апологетических трудах затрагивал и тему молитвы в разных ее аспектах. Его первая Апология написана по поводу гонений, пришедшихся на правление Антонина Благочестивого (138—161) и адресована самому Антонину, его сыну Марку Аврелию, священному сенату и всему народу римскому, как ходатайство «за людей из всех народов несправедливо ненавидимых и гонимых»<sup>40</sup>. Именно к этим людям и адресована одна из первых реплик святого, связанная с учением о молитве. Св. Иустин, ссылаясь на слова Христа «отдавайте кесарево кесарю, а Божие – Богу» (Мк. 12:17), пишет: «Поэтому, хотя поклоняемся единому Богу, но в других отношениях и вам охотно служим, признавая вас царями и правителями людей, и, **МОЛЯСЬ** о том, чтобы вы, при царской власти, были одарены и здравым суждением. Если же вы не обратите внимания на наши **МОЛИТВЫ** и открытые объяснения, то мы не потерпим никакого вреда...»<sup>41</sup>. В данном отрывке дается ответ на вопрос интересующий людей и поныне: «нужно ли молиться за власть вообще, и тем более если она против Церкви?». Это очень важный момент, так как актуальность вопроса, как указано выше, волнует людей на протяжении уже двух тысячелетий.

В 67 главе той же Апологии святой Иустин приводит письмо императора Марка в Сенат, в котором он лично засвидетельствовал, что христиане были причиной победы римского войска. Конкретнее – причиной победы стали молитвословия возносимые христианами Единому Богу.

---

<sup>40</sup> Реверсов И. П., проф. Апологеты. Защитники христианства. СПб., 2002. С. 40.

<sup>41</sup> *Иустин Философ, св.* Первая апология: [сайт]. URL: <http://predanie.ru/iustin-filosof-muchenik/book/67694-iustin-filosof-tvoreniya/> (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

Император Марк пишет: «Повергнувшись на землю, они начали МОЛИТЬСЯ не только за меня, но и за все бывшее войско, чтобы Бог утешил нас в настоящей жажде и голоде... Лишь только христиане повергли себя на землю и начали молиться Богу, которого я не знал, тотчас явился с неба дождь, для нас прохладнейший, а для врагов Римских он был градом огненным. И мы тотчас признали в самой молитве близкое присутствие Бога, как непреодолимого и непобедимого. По этому обстоятельству отныне дозволим таковым людям быть христианами, чтобы они не получали по своей МОЛИТВЕ и ПРОТИВ НАС(!) какого-либо оружия». Здесь сила молитвы подтверждается сторонними наблюдателями, бывшими язычниками. Более того, именно молитва (!!!) становится временной причиной отмены гонений на христиан! Следовательно, верно отмечает проф. Н.Е. Пестов, что главным оружием христианина в борьбе со внутренним и внешним злом является молитва<sup>42</sup>.

У другого видного апологета Квинта Септимия Флорента Тертуллиана есть даже небольшое сочинение «О молитве», которое полностью посвящено этому вопросу. Тертуллиан дает определение сущности молитвы, разделяет ее на составляющие, уподобляя трехсоставность молитвы трехсоставности воплощенного Христа. Тертуллиан пишет, что Христос явился в Евангелии «как Дух, которым Он был силен, — как Слово, которым учил, — как Ум, через который явился», и сопоставляет Христа с молитвой: «Так же и молитва, установленная Христом, состоит из трех: из слова, через которое она изрекается; из духа, благодаря которому она столь могущественна; из мысли, которой она учит»<sup>43</sup>.

Интересно замечание, содержащееся в 16 главе. В ней Тертуллиан укоряет тех христиан, которые после совершения молитвословий садятся:

---

<sup>42</sup> Пестов Н. Е. Современная практика православного благочестия. Т. 1. СПб., 2000. С. 609.

<sup>43</sup> Квинт Септимий Флорент Тертуллиан. Избранные сочинения: Пер. с лат./ Общ. ред. и сост. А. А. Столярова.- М.: Издательская группа «Прогресс», «Культура», 1994 – С.294.

«Точно так же не вижу смысла в обычае некоторых людей, совершив молитву, садиться, — если только этого не пожелают дети»<sup>44</sup>. Причем он ссылается на книгу «Пастырь» Ерма, где автор написал, что после того как он помолился, он воссел на ложе<sup>45</sup>. Вероятно, что современники Тертуллиана придавали этой книге очень большое значение, вплоть до полного следования всему, что там написано. К такому выводу приводят слова: «Если бы тот Герма, сочинение которого обычно называют «Пастырь», по окончании молитвы не сидел бы на ложе, а делал что-нибудь иное, неужели мы тоже требовали бы соблюдать это? Конечно, нет»<sup>46</sup>. Складывается впечатление, что некоторые из христиан стали считать необходимой и неотделимой частью самой молитвы то, что после нее нужно посидеть: «Ибо в данном случае только по ходу повествования, а не в целях поучения сказано: «Когда я помолился и воссел на ложе»<sup>47</sup>. А иначе выходило бы, что молиться можно только там, где имеется ложе», потому что иначе непонятно такое сильное внимание данному не столь принципиальному вопросу. Хотя если взглянуть с другой стороны, то возможно эта проблема вообще не тревожила умы христиан, и никак не была связана с книгой «Пастырь», а все дело было в самом Тертуллиане. Как известно, он был очень горячим человеком, очень эмоциональным и полностью отдававшим себя делу, которое его занимало. Как заявляет профессор Реверсов об обращении Тертуллиана в монтанизм: «Как и везде, в этом случае все дело объясняется его пламенным темпераментом, которому не доставало терпения и выдержки, и пылким воображением, наталкивавшим его на разные крайности»<sup>48</sup>. Скорее всего и в случае с сидением после молитвы дело было в его темпераменте, который наталкивал его «на разные крайности». А

---

<sup>44</sup> Там же. С. 300

<sup>45</sup> *Пастырь Ерма*. Писания мужей апостольских. — Издательский Совет РПЦ, 2008. С. 242.

<sup>46</sup> *Квинт Септимий Флорент Тертуллиан*. Указ. соч. С. 300.

<sup>47</sup> Там же. С. 300.

<sup>48</sup> *Реверсов И. П., проф.* Апологеты. Защитники христианства. СПб., 2002. С. 141.

заканчивает апологет тем, что пишет, что сидеть перед лицом Бога, пока еще рядом находится ангел молитвы нечестиво, а в заключение добавляет иронично: «Может, еще укорим Бога за то, что молитва нас утомила?»<sup>49</sup>. Аналогов запрета на сидение после молитвы у православных богословов и аскетов нет.

Климент Александрийский, знаменитый богослов, возглавлявший Александрийскую богословскую школу<sup>50</sup>, не имеет сочинения специально посвященного молитве. Но в своем творении Педагог Климент уделяет значительное внимание этому вопросу. Стоит сказать о том, что Климент Александрийский не почитается Православной Церковью как святой, но как сообщает А.Л. Дворкин, в некоторых западных мартирологах упоминается его имя, а также древние писатели называли его «преподобнейший» и «священнейший муж»<sup>51</sup>. Что интересно – ни у прот. Иоанна Мейендорфа в книге «Введение в Святоотеческое Богословие»<sup>52</sup>, ни у прот. Александра Шмемана в труде «Введение в богословие»<sup>53</sup>, Климент Александрийский не обозначен как святой, но у А.Л. Дворкина, не смотря на то, что в самом тексте 15 главы ни разу не упомянуто обозначение святой, при чем как указано в тексте этой главы, почитание его как святого, не находит подтверждения в православных источниках, Дворкин озаглавливает главу: «Александрийская Церковь. Св. Климент Александрийский»<sup>54</sup>. Возможно это

---

<sup>49</sup> *Квинт Септимий Флорент Тертуллиан*. Указ. соч. С. 300.

<sup>50</sup> Богословские школы Древней Церкви [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://www.pravenc.ru/text/149567.html#part\\_2](http://www.pravenc.ru/text/149567.html#part_2) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>51</sup> *Дворкин А. Л.* Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Нижний Новгород, 2006. С. 148.

<sup>52</sup> *Иоанн (Мейендорф), прот.* Введение в святоотеческое богословие [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Ioann\\_Mejendorfl/vvedenie-v-svjatootecheskoe-bogoslovie/](http://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Mejendorfl/vvedenie-v-svjatootecheskoe-bogoslovie/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>53</sup> *Александр (Шмеман), протопресв.* Введение в богословие [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr\\_Shmeman/vvedenie-v-bogoslovie/](http://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Shmeman/vvedenie-v-bogoslovie/) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>54</sup> *Дворкин А. Л.* Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Нижний Новгород, 2006. С. 146.

опечатка, но в именном указателе в конце книги Климент Александрийский вновь обозначается как святой<sup>55</sup>.

В творении «Педагог», Климент Александрийский заступает за пифагорейцев в их стремлении к молитве прилюдной: «Что хотят сказать пифагорейцы, заповедуя «молиться вслух»? Не думают же они, что Бог не услышит молящихся тихо? Полагаю, что они желают, чтобы молитва была праведной, а значит нет ничего плохого в том, чтобы о ней узнало множество народа»<sup>56</sup>. Интересно, что данные слова вступают в прямое противоречие со словами Спасителя о лицемерной молитве, коей он во время нагорной проповеди называет молитву прилюдную, за которую «они уже получают награду свою» (Мф 6:5), в противовес ей ставя молитву тайную, за которую Бог-Отец воздаст явно (Мф 6:6). Также у самого Климента Александрийского есть ссылка на эти слова: «Если Богу должно молиться втайне даже и в доме-то нашем, в месте, куда не всякому позволено входить (Мф. 6:6), то последовательно, чтобы и ближнего, которого после Бога мы более всего должны любить (Мф. 22:39), обнимали мы любовью внутренне и таинственно»<sup>57</sup>.

В 7 главе второй книги «Педагога», Климент ссылаясь на книгу Премудрости Иисуса, сына Сирахова пишет: «И, чтобы с корнем вырвать из нас страсть к болтливости, начинает она (Премудрость) с Бога и заповедует в речах соблюдать меру следующими словами: «Не повторяй одних и тех же слов в твоей молитве» (Сир. 7:10)»<sup>58</sup>. Интересно, что в русском переводе книги Премудрости вообще нет таких слов о молитве, поэтому 14 стих

---

<sup>55</sup> Там же. С. 912.

<sup>56</sup> *Климент Александрийский*. Педагог [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Kliment\\_Aleksandrijskij/pedagog/#0\\_22](http://azbyka.ru/otechnik/Kliment_Aleksandrijskij/pedagog/#0_22) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>57</sup> Там же.

<sup>58</sup> *Климент Александрийский*. Педагог [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Kliment\\_Aleksandrijskij/pedagog/#0\\_22](http://azbyka.ru/otechnik/Kliment_Aleksandrijskij/pedagog/#0_22) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

воспринимается так, что будто перед собранием старших не нужно многословить и повторять слова в своих прошениях (Сир. 7:14). Но в греческом тексте 14 стих 7 главы<sup>59</sup> содержит вместо слова «анафорá» (с греч. «прошение») в ед. числе, словосочетание «ἐν προσευχῇ», что переводится как «в молитвах» (мн. число). В связи с этим, мысль о том, что Климент Александрийский специально изменил текст Священного Писания, отпадает.

Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова имеет здесь параллель с Евангелием от Матфея: «А молясь, не говорите лишнего, как язычники, ибо они думают, что в многословии своем будут услышаны». Стоит отметить, что на первый взгляд вновь плохо просматривается связь «многословия в молитвах» и «болтливости», которой противится Климент. Но в Толковании на Евангелие от Матфея<sup>60</sup> проф. А.П. Лопухина эта связь объясняется. Слово «βατταλογήσητε», которое на церковно-славянский язык переведено как «не лишше глаголите» (Мф 6:7), дословно переводится как «болтливость»<sup>61</sup>. Таким образом, видно, что Климент Александрийский достаточно основательно говорит о том, что отказ от болтливости нужно начинать уже с молитвы, что является своего рода новшеством в учении о молитве.

Последним из писателей периода апологетов рассмотрим учение о молитве Оригена, учителя Церкви<sup>62</sup>. Ориген посвятил молитве целый трактат, который так и называется - «О молитве».

Ориген сравнивает молитву с женой и производящей силой, и говорит, что без них также невозможно деторождение, подобно как и без молитвы нельзя достигнуть многого, причем молитвы: «проникнутой известным

---

<sup>59</sup> Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова. Ветхий Завет [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [www.bible\\_center.ru/ru/bibletext/sept\\_gr/sir/7](http://www.bible_center.ru/ru/bibletext/sept_gr/sir/7) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. греч.

<sup>60</sup> Лопухин А. П. Толковая Библия или комментарий на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета. Т. 8. СПб., 1911. С. 117 – 118.

<sup>61</sup> Там же, С. 118.

<sup>62</sup> Сидоров А. И. Курс патрологии. Возникновение церковной письменности: Учебное пособие.- М.: Русские огни, 1996. С.20

расположением, полной верой и жизнью, соответствующей такого рода молитве»<sup>63</sup>.

Ориген, как и его предшественник на поприще главы Александрийской богословской школы<sup>64</sup>, Климент Александрийский, считал, что многословие в молитве совершенно неприемлемо: «При молитве не в многословии дело, поэтому не следует молиться о пустяках»<sup>65</sup>. Под пустяками, вероятно, подразумевается «земное», о котором далее пойдет речь: «не следует молиться о земном, приступать к молитве в страстном возбуждении и с рассеянными мыслями»<sup>66</sup>. Но возможно, что Ориген под пустяками мыслил то, что не нужно молиться обо всем подряд, что порождает многословность в молитвах. Стоит отметить, что апостол Павел в своем послании к римлянам не взял на себя ответственность решать о чем людям нужно молиться, а о чем нет: «Ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно» (Рим. 8: 26). Блаженный Феофилакт Болгарский в толковании на этот стих из послания к Римлянам приводит примеры, когда разные праведники молились о земном: ап. Павел молился об избавлении от «жала в плоть» (2Кор.12:8), а также чтобы прийти ему в Рим (Рим.1:10). Пророк Моисей молился, о том, чтобы увидеть Палестину (Втор.3:23-25), а пророк Иеремия молился Богу об иудеях (Иер.11:14), не зная, что было нужно<sup>67</sup>. Следует сказать и о том, что в некоторых случаях тяжело дифференцировать молитвенные прошения на земные и небесные. К примеру, молитва к Богу с просьбой о новом автомобиле естественно сугубо земная, так же как и молитва с просьбой о прощении грехов и даровании Царствия Небесного сугубо небесная. Но молитвы св. мучеников о даровании сил, чтобы стерпеть физические мучения

---

<sup>63</sup> Ориген. Творения учителя Церкви Оригена. О молитве. Увещание к мученичеству. СПб., 1897. С. 32.

<sup>64</sup> Дворкин А. Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Нижний Новгород, 2006. С. 147.

<sup>65</sup> Ориген. Указ. соч. С. 32.

<sup>66</sup> Там же. С. 32.

<sup>67</sup> Феофилакт Болгарский, архиеп. Толкования на послания св. ап. Павла. М., 1993. С. 57.

являются скорее земными, чем небесными, хотя цель имеют небесную. Таким образом, как пишет свт. Димитрий Ростовский молился вмч. Пантелеимон, когда претерпевал мучения<sup>68</sup>. Тем более и молитвы отрока Варфоломея, будущего преп. Сергия Радонежского о даровании разумения в грамоте<sup>69</sup> являются скорее земными, чем небесными. Если все же под пустяками Ориген подразумевал что-то иное, то и в этом случае нельзя назвать предметы прошений двух вышеуказанных святых пустяками. Нужно отметить, что не только Ориген высказывал мысли, что не следует молиться о земном, но и свт. Василий Великий, свт. Иоанн Златоуст, что будет указано ниже. Так что здесь есть некоторое противоречие между тем, что письменно рекомендуется одними св. отцами и тем, как иные св. отцы молились в действительности. В тоже время это противоречие можно разрушить с помощью причинно-следственной связи – святые молились о земном с целью достижения небесных благ.

В своем письме к св. Григорию Чудотворцу Ориген говорит, что необходима «молитва о том, чтобы понимать Божественные Писания»<sup>70</sup>. Подобное высказывание обусловлено тем, что в александрийской богословской школе, представителем которой был Ориген, центральное место в образовании уделялось экзегетике<sup>71</sup>. Стоит отметить, что Ориген, исходя из его слов, подходил к толкованию Священного Писания отнюдь не формально. Такой молитвенный подход к экзегезе тоже можно определить как своего рода новшество в учении о молитве.

---

<sup>68</sup> *Димитрий (Ростовский), свт.* Житие св. вмч. Пантелеимона [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij\\_Rostovskij/zhitija-svjatykh/625](http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Rostovskij/zhitija-svjatykh/625) (дата обращения 27.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>69</sup> *Димитрий (Ростовский), свт.* Житие преп. Сергия Радонежского [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij\\_Rostovskij/zhitija-svjatykh/824](http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Rostovskij/zhitija-svjatykh/824) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>70</sup> *Ориген.* Послание к св. Григорию Чудотворцу [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Origen/pismo\\_k\\_grigor/](http://azbyka.ru/otechnik/Origen/pismo_k_grigor/) (дата обращения 15.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>71</sup> Богословские школы Древней Церкви [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://www.pravenc.ru/text/149567.html#part\\_2](http://www.pravenc.ru/text/149567.html#part_2) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

Период апологетов подарил христианству множество плодovitых писателей. Интересно, что значительная их часть не прославлена в лике святых Православной Церкви (Ориген, Климент Александрийский и т.д.), а некоторые даже создавали или уходили в еретические учения (Татиан<sup>72</sup>, Тертуллиан). Как видно из их творений, все большее внимание начинает уделяться вопросу молитвы: как нужно молиться, о чем молиться, также о чем не следует молиться. В учении о молитве конкретизируются разные аспекты: отказ от многословия в молитвах, приравненного к болтливости, появляются определения молитвы. А также некоторые писатели вводят порой совершенно необоснованные, собственные взгляды на молитву, призывая следовать этим взглядам других: запрет на сидение после молитвы, призывание не молиться о земном, одобрение молитвы, совершаемой на людях.

---

<sup>72</sup> Дворкин А. Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Нижний Новгород, 2006. С. 100.

## Глава 2. Учение о молитве св. отцов Золотого века

Заключительным периодом, рассмотренным в данной работе, будет так называемый Золотой век святоотеческой письменности<sup>73</sup>. Золотой век (IV – V вв.) хронологически совпадает с другой важной вехой в жизни Церкви – периодом Вселенских соборов (IV - VIII вв.), и можно сказать, что является его частью.

По мнению архим. Киприана Керна, развитие письменности в это время с одной стороны обусловлено тем, что Христианская Церковь с принятием Миланского эдикта 313 г. перестает быть гонимой, получает признание государства и может вследствие всего перечисленного обратиться к созидательной работе в области вероучения, толкования Священного Писания и т.д. Это положительный аспект. Но с другой стороны расцвет письменности связан с тем, что святоотеческая мысль ринулась «в бой» с внутренними богословскими разномыслиями, и как следствие возникающими ересями<sup>74</sup>.

Но не смотря на то, что борьба с ересями занимает главнейшее положение в святоотеческих трудах, учение о молитве продолжает развиваться.

О молитве учили представители разных богословских школ: Александрийской, Антиохийской, а также западные св. отцы. Рассмотрим подробнее учение о молитве святых отцов Александрийской богословской школы<sup>75</sup>.

---

<sup>73</sup> Киприан (Керн), архим. Золотой век святоотеческой письменности. Жизнь и учение восточных отцов IV века. Париж, 1967. С. 3.

<sup>74</sup> Там же. С. 3-4.

<sup>75</sup> Скурлат К. Е. Золотой век святоотеческой письменности (IV – первая половина V в.). СТСЛ, 2002. С. 305.

Свт. Афанасий Великий, называемый «Отцом Православия»<sup>76</sup>, потому что отстаивал в спорах с арианами догмат о единстве естества Бога Отца и Бога Сына<sup>77</sup>, один из величайших святых отцов, оставил богатое письменное наследие. В ряде его трудов нет специального сочинения посвященного молитве, но в иных творениях святителя есть места, в которых раскрывается этот аспект, необходимый для аскетической жизни.

В Беседах на Евангелие от Матфея<sup>78</sup>, святитель Афанасий дает комментарий евангельской цитате «не лишше глаголите в молитвах» (Мф. 6:7): «Выражает этим, что неприятны Ему молитвы долгие, а не частые. Ибо Сам повелевает молиться непрестанно». Эта мысль звучит иначе, чем мысли по этому поводу Климента Александрийского и Оригена, которые видели в словах Христа указание исключительно на нежелательность многословия в молитвах. Скорее всего, святитель Афанасий имеет ввиду тоже самое, потому что иные варианты понимания этих слов видятся неподходящими. Например, если понимать эти слова совершенно буквально (молиться нужно не долго, но часто, но в тоже время необходимо это делать непрестанно), тогда становится непонятно: прежде всего - как продолжительная молитва может быть неприятна Богу, какая параллель между продолжительностью и немногословностью молитвы, почему долгие молитвы Богу неприятны, но частые приятны, почему частую молитву святитель считает непрестанной, а долгую – нет. Поэтому, вероятно, стоит понимать святителя Афанасия Великого в контексте мысли Александрийской богословской школы, коей он являлся представителем (а точнее «новоалександрийского направления»)<sup>79</sup>.

---

<sup>76</sup> Киприан (Керн), архим. Золотой век святоотеческой письменности. Жизнь и учение восточных отцов IVвека. Париж, 1967. С. 24.

<sup>77</sup> Энциклопедический словарь Ф.А. Брокгауза и И. А. Ефрона [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://www.vehi.net/brokgauz/all/006/6584.shtml> (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>78</sup> Афанасий Великий, свт. Творения, в 4 т. Т. 4. СТСЛ, 1902 – 1903. С. 431.

<sup>79</sup> Богословские школы Древней Церкви [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://www.pravenc.ru/text/149567.html/> (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус

В 12 главе труда «О девстве, или о подвижничестве» святитель Афанасий, обращаясь к желающим подвижничества девам, напоминает о том, что все время жизни нужно проводить в молитве, в том числе и в ночное время, и указывает как именно это делать. При восходе солнца необходимо иметь в руках Священное Писание, после третьего часа нужно совершать молитвословие, потому что в это время было водружено Крестное Древо, в шестой час нужно молиться с чтением псалмов, плачем и молением, потому что Христос был водружен на Крест, а в девятый час нужно слезно исповедуя свои грехи молиться ко Господу «в песнопениях и славословии», потому что «в этот час Сын Божий на Кресте испустил дух»<sup>80</sup>. А в 16 главе говорится, что при наступлении двенадцатого часа, нужно совершить молитву более продолжительную и усиленную с единомышленными девами (данные слова подтверждают неправильность буквального понимания слов святителя о том, что долгие молитвы Богу неприятны).

А в конце 12 и в 13 главах святитель говорит как именно нужно молиться до и после еды: «А после молитвословия девятого часа ешь хлеб свой, благодаря Бога перед трапезой таким образом: «Благословен Бог, милующий и питающий нас от юности нашей, давай пищу всякой плоти» (Пс. 135:25). Исполни радости и веселия сердца наши, чтобы мы, «всегда и во всем имея всякое довольство, были богаты на всякое доброе дело» (2Кор. 9:8) во Христе Иисусе Господе нашем, с Которым Тебе слава, честь, держава и поклонение со Святым Духом во веки веков. Аминь»<sup>81</sup>. Эта молитва схожа с современным священническим возгласом после трапезы: «Благословен Бог милуяй и питаяй нас от своих богатых даров, своею благодатию, и человеколюбием, всегда, ныне и присно, и во веки веков».<sup>82</sup> А также некоторые молитвы, указанные святителем Афанасием перед трапезой,

---

<sup>80</sup> *Афанасий Великий, свт. О девстве или о подвижничестве [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Afanasij\\_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/](http://azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.*

<sup>81</sup> Там же.

<sup>82</sup> Часослов. М., 2013. С. 117.

имеют аналоги в Дидахе<sup>83</sup>. Далее святитель говорит, что хлеб нужно троекратно перекрестить. Также перед обедом необходимо произносить молитву «Отче наш». Если человек вкушает пищу не один, то и все остальные должны «возносить благодарения на предлежащем хлебе», и участвовать в молитве. Святитель отмечает, что в случае если на трапезе будет оглашенная (к адресату послания святитель обращается во втором лице женского рода, и вообще речь идет о женщинах), то она не должна молиться с верными, и разделять с ними хлеб. Нельзя вкушать пищу с нерадивыми и смешливыми женщинами, потому что девствующая посвящена Богу, а пища и питье освящаются молитвами<sup>84</sup>.

В 20 главе того же сочинения появляется упоминание о такой молитвенной практике, как молитвенное правило. Святитель пишет, что в полночь необходимо встать и воспеть Господа, потому что в этот час Он воскрес и воспел Бога Отца. Далее указывается последовательность псалмов, среди которых: 118, 50, 62, а в заключение всего славословие: «слава в вышних Богу, и на земле мир, в человеках благоволение» (Лк. 2:14)<sup>85</sup>. Эти слова возможно являлись пересказом традиционного молитвенного правила того времени: «Это пусть будет правилом тебе на каждый день», или послужили основным источником для создания современного чина вседневной полунощницы, так как некоторые вещи совпадают: молитвословие должно совершаться в полночь, читаются 50 псалом, 118 псалом, а в современном варианте целиком 17 кафизма, которая с этого псалма начинается, а также каждые три псалма необходимо произносить «Аллилуия»<sup>86</sup>.

---

<sup>83</sup> Дидахе. Писания мужей апостольских. – М., 2008. С. 51-54.

<sup>84</sup> *Афанасий Великий, свт.* О девстве или о подвижничестве [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Afanasij\\_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/](http://azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>85</sup> Там же.

<sup>86</sup> Часослов. М., 2013. С. 7-23.

Святитель Афанасий Великий почти в точности повторяет за святителем Климентом Римским систему добродетелей: пост, молитва и милостыня, и так же говорит, что они избавляют человека от смерти<sup>87</sup>.

Святитель Афанасий в 11 главе того же сочинения дает подвижникам указания о том, что во время молитвы необходимо быть обутом в сандалии, потому что одежда должна быть «соответствующей святости места»<sup>88</sup>. Интересно, что когда пророк Моисей у горы Хорив общался с Богом, представшим посредством неопалимой купины, то Бог ему сказал не подходить, а также снять свою обувь, потому что место, на котором стоял Моисей, свято (Исх. 3:5), то есть совершенно наоборот. Параллель между двумя этими местами проводится в следствие того, что если под молитвой понимать общение с Богом – то в обоих случаях происходит молитва, при том, что категорически разнятся указания быть обутом, или разутым на молитве. В данном случае тяжело дать оценку тому насколько принципиально быть обутом во время молитвы, поскольку бессмысленно ставить под сомнение наставление в подвижничестве настоящего святого отца и Подвижника, но стоит сказать, что подобных указаний из святых отцов никто не делал. Поэтому возможно, что это его личный подход к совершению молитвословий, либо перед ним кто-то из вопрошателей прямо поставил вопрос: в обуви ли совершать молитвословия или нет.

Свт. Василий Великий, также представитель Александрийской богословской школы, оставил богатейшее письменное наследие, и хотя не писал сочинения полностью посвященного молитве, но оставил множество поучений связанных с ней.

---

<sup>87</sup> *Афанасий Великий, свт.* О девстве или о подвижничестве [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Afanasiy\\_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/](http://azbyka.ru/otechnik/Afanasiy_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>88</sup> Там же.

В первой главе своего аскетического труда «Подвижнические уставы подвижающимся в общежитии и в отшельничестве», которая озаглавлена «О том, что молитву должно предпочитать всему», содержится ряд поучений связанных с молитвой. Святитель указывает, что молитвословия не должны содержать в себе просьб «ни имения, ни славы человеческой, ни власти, ни другого чего преходящего»<sup>89</sup>, в чем он отчасти солидарен с Оригеном, но опять же не с ап. Павлом, который в Рим. 8: 26, говорит, что нам неизвестно о чем именно нужно молиться, с другой стороны можно согласиться что, примеры свт. Василия Великого: имение, слава, власть, не подходят как предметы прошения в молитвах. Но, например, силы (Рим. 1:10), или здоровье (2Кор.12:8), являясь «преходящим», все же были предметами прошения ап. Павла в молитвах. Далее, святитель говорит, ссылаясь на слова Спасителя (Мф. 6:33), что молиться нужно о Царствии Божиим, а все остальное, то, что «на потребу тела», приложится<sup>90</sup>.

В этой же главе свт. Василий говорит, что существует два вида молитвы: высший - славословие со смиренномудрием, и низший – прошение. В связи с этим святитель дает интересное указание – не начинать свои молитвы сразу с прошения, потому что иначе человек обнаруживает свое произволение, что молитва к Богу является вынужденной какой - либо потребностью<sup>91</sup>. Не совсем ясно это замечание, складывается впечатление, что святитель будто бы вводит формальность в общение с Богом, при чем формальность совершенно человеческую. Возникает вопрос, почему, если у молящегося есть какая- то потребность, нельзя сразу попросить ее разрешения, а нужно будто бы какое – то вступление, дабы не обнаружилось, что молитва вынуждена прошением? Как следствие возникает второй вопрос: перед кем обнаружилось? Если перед самим собой, то это похоже на самообман, а если перед Богом, то нужно сказать, что одним из

---

<sup>89</sup> *Василий Великий, свт.* Слова подвижнические. – М., 2001. С. 109.

<sup>90</sup> Там же. С. 109.

<sup>91</sup> Там же. С 109-110.

катафатических свойств Бога является всеведение<sup>92</sup>, то есть Ему известно и без славословия что побудило человека к молитве. Ведь когда больной обращается ко врачу за неотложной помощью, он не перечисляет сначала все заслуги врача, а сразу говорит о своей немощи, чтобы врач сразу смог ему помочь. Поэтому, скорее всего, свт. Василий Великий подразумевает здесь, что нельзя быть неблагодарным Богу, а всегда за все благодарить и прославлять Его, а уж затем только приносить какие-то свои просьбы, дабы не быть неблагодарным.

И далее святитель дает условную схему того, как нужно составлять свои молитвословия: во-первых, необходимо отрешиться от всего земного и начать со славословия Творцу, причем не нужно «блуждать умом туда – сюда», и использовать «языческие баснословия» (наверное, имеется ввиду вычурное ораторство), а выбирать слова из Священного Писания. Далее, во – вторых, нужно обратиться к Богу со смиренномудрием, говоря: «Я недостойн, Господи, говорить пред Тобою, потому что весьма грешен», причем это необходимо делать даже если ты не осознаешь за собой ничего плохого, так как человек согрешает все время, просто большую часть прегрешений не замечает. И теперь, в – третьих, после славословия и смиренномудрия можно приступить к прошению, но такому, которое достойно Бога. «А прося того, что достойно Бога, не отступай, пока не получишь», - этими словами святитель говорит, что нельзя унывать, если Господь не отвечает на наши молитвы сразу, но молясь год, два, три неотступно продолжать с верой просить у Него, того, что достойно<sup>93</sup>. Эти замечания о настойчивости в молитвах очень полезны и поучительны, т.к. отсутствие видимого ответа на молитвенные прошения зачастую вызывает уныние у молящегося, или мысли о неверно выбранном предмете прошения.

---

<sup>92</sup> Давыденков О., прот. *Догматическое богословие*. М., 2013. С. 115.

<sup>93</sup> *Василий Великий, свт.* Указ. соч. С. 110-112.

Так, по слову свт. Василия Великого, ни в коем случае нельзя прекращать свои молитвы, если в них испрашивается «то, что достойно».

Святитель Василий Великий отвечает и на актуальный доселе вопрос: если Бог знает сердца молящихся, то какую нужду Он имеет в нашем прошении, ведь Он и так ведаёт что нам нужно, а значит и прошение не нужно<sup>94</sup>. Это делается ради веры, как пишет святитель Василий, заслуг добродетели, Царства Небесного, потому что, если не просить их усердно, то и не получить, так сначала нужно пожелать, а пожелав искать в вере и терпении, сделав со своей стороны все посильное и необходимое, коим и является молитва. Делать это нужно, чтобы совесть не осуждала за нерадивость, или леность<sup>95</sup>.

После учения о молитве Александрийской богословской школы, рассмотрим учение о молитве одного из самых ярких представителей Антиохийской школы: свт. Иоанна Златоуста.

Один из трех Вселенских учителей и святителей - святитель Иоанн Златоуст оставил значительное письменное наследие. Это наследие имеет помимо самых разнообразных трудов, где о молитве святитель говорит больше тезисно, нежели развернуто, несколько слов специально посвященных рассмотрению учения о молитве.

Свт. Иоанн Златоуст как и свт. Василий Великий говорит о том, что в своих молитвенных прошениях нужно быть настойчивым, и всегда благодарить Бога – исполнена наша просьба или не исполнена, потому как Бог мог бы и сразу одарить молящегося Своим попечением, но Он ждет, чтобы люди своими усилиями предоставили Богу повод удостоить их этим попечением. Святитель Иоанн Златоуст рассуждая о том, что нужно для того, чтобы молящиеся были услышаны, приводит несколько критериев: первый –

---

<sup>94</sup> Там же. С. 118.

<sup>95</sup> Там же. С. 118.

достоин ли просящий получить, второй – чтобы молитва была согласна с Божьими законами, третий – если молитва непрестанна, четвертый – если в молитвах нет просьб о житейском, пятый – если исполняется все должное со стороны молящегося, и шестой – если просим полезного. «Как от этих условий зависит быть услышанным, так от противных условий – быть неуслышанным, даже если молятся праведники». И далее приводит примеры несоблюдения этих критериев: когда ап. Павел просил бесполезного (2 Кор. 12:8,9), когда Моисей просил лишнего (Втор. 3:26). Также когда молится тот, кто пребывает в грехах тоже не получает просимого – пр. Иеремия молился о согрешающих иудеях (Иер. 7:16)<sup>96</sup>. Нельзя сказать, что все эти критерии возможно объективно рассмотреть с человеческих позиций (как нельзя, например, объективно понять достоин ли просящий, или полезного ли просит), но можно сказать, что они в любом случае позволяют понять молящемуся, что послужило возможной причиной того, что молитвенное прошение осталось без ответа. Это важный момент в развитии учения о молитве, т.к. если до Золотого века отцами и учителями Церкви разъяснялись только внешние факторы как нужно молиться и как нельзя, и в целом тяжело было назвать учение о молитве именно учением, то теперь появляются четкие рамки характеризующие молитву как самостоятельный вероучительный блок: обстоятельные разъяснения того, что такое молитва, что конкретно она должна в себя включать, как нужно молиться, чтобы быть услышанным, и насколько быть настойчивым в своих прошениях.

Святитель Иоанн в «Беседе о том, что не должно разглашать грехов братии и молиться о вреде врагам» говорит, что «молитва – великое оружие и защита». А вопросу молитве за врагов и о том, чтобы не молиться о вреде врагам, посвящена большая часть наставлений святителя Иоанна Златоуста в молитве. Святитель говорит, что многие на молитве зевают, потягиваются, смотрят по сторонам, но другие еще хуже – те, кто кладут поклоны, слезно и

---

<sup>96</sup> *Иоанн Златоуст, свт.* Творения. Т. 2, кн. 2. – СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1899. С. 485.

ревностно молятся не об очищении собственной души, а о наказании своих врагов. «Такие, - как пишет святитель, - направляют меч против себя». И далее пишет, что когда дьявол не может заставить людей быть небрежными в молитве, он заставляет их беззаконничать, потому что молитва за врагов это и есть беззаконие<sup>97</sup>.

В том же Слове о молитве святитель Иоанн Златоуст пишет: «Бог более хочет, чтобы Его просили мы сами за свои прегрешения, чем другие за нас», проводя различие между обращением к Богу и к человеческому начальнику. Если для просьб к власти имущим нам нужно использовать посредников, то для просьб к Богу посредники не нужны. Бог – «единственный должник, который, когда от Него требуют, благодарит, и дает то, чего мы не давали взаимы»<sup>98</sup>. Далее святитель пишет, что Богу предпочтительнее когда мы сами просим за себя, даже в том случае, если молящийся исполнен «бесчисленных зол»<sup>99</sup>. А также святитель указывает, что когда молитва кажется человеку неуслышанной, на самом деле это Бог, как любящий Отец «не потому, чтобы ненавидел или отвращался от нас, Он медлит дать просимое, а желая таким замедлением дарования постоянно удерживать при Себе». Эти слова безусловно являются откровением в учении о молитве, так как в них разъясняются важные прикровенные истины, - для чего Бог не сразу отвечает на молитву – для того, чтобы дольше удерживать верных при Себе.

Святитель Иоанн Златоуст утверждает необходимость внимательности во время молитв, потому что человек выходя из Церкви, где совершал тысячи молитв, сам не помнит, что говорил: «уста движутся, а слух не слышит»<sup>100</sup>. Тем более и Бог ее не услышит, раз сам молящийся ее не слышал. Святитель дает решение такой проблемы: если после совершения молитвы мы уходим, будто не слышали, что говорили, то нужно незамедлительно повторить ее,

---

<sup>97</sup> *Иоанн Златоуст, свт.* Творения. Т. 3, кн. 1. – СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1899. С. 374.

<sup>98</sup> *Иоанн Златоуст, свт.* Творения. Т. 2, кн. 2.– СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1897. С. 386.

<sup>99</sup> Там же. С. 486.

<sup>100</sup> Там же. С. 487.

если вновь произойдет тоже, повторить вновь и в третий, и в четвертый раз, и нужно молиться до того момента, пока не произольем ее всю пред Богом со внимательным помыслом. И тогда диавол прекратит наводить на нас невнимательность, «зная, что из его ухищрений не выйдет ничего иного, кроме того, что он многократно заставит нас повторить ту же самую молитву»<sup>101</sup>.

Нужно сказать, что в учении о молитве двух Вселенских учителей и святителей свт. Василия Великого и свт. Иоанна Златоуста есть большое количество схожих моментов, к примеру, о настойчивости в молитвах. Творения этих двух святителей как будто бы дополняют друг друга, не оставляя белых пятен в учении о молитве, как например, святитель Василий предлагает своеобразную схему из чего должны состоять молитвы, чтобы Господь их услышал, а святитель Иоанн дает структурированный ответ (предлагает критерии) почему наши молитвы не бывают услышаны. Порой складывается впечатление, что два великих святых отца писали о молитве совместно, практически не повторяя слова один другого, и стараясь максимально прояснить все неясные места. Причем стоит отметить, что свт. Василий Великий и свт. Иоанн Златоуст представители различных богословских школ.

Свт. Григорий Нисский, младший брат свт. Василия Великого, не проходил обучение в именитых богословских школах. Свое образование получил в Кесарии Каппадокийской, откуда был родом. Как пишет проф. И.В. Попов, это образование было не таким блестящим, как у старшего брата, но все его пробелы были восполнены самостоятельными занятиями и уроками преподанными ему свт. Василием Великим<sup>102</sup>.

---

<sup>101</sup> Там же. С. 487.

<sup>102</sup> Попов И. В., проф. Григорий Нисский [Электронный ресурс] – Электрон. ст – Режим доступа: URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Grigorij\\_Nisskij/popov-grigorij-nisskij/](http://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/popov-grigorij-nisskij/) (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

Среди трудов святителя Григория посвященных самым различным богословским темам, есть обширный труд «О молитве», состоящий из 5 слов.

Первое слово начинается со слов о том, что Евангелие своим ученикам, «тщательно ищущим ведения о молитве», объясняет, «какими молитвенными речениями надлежит преклонять к себе Божий слух». Но далее святитель пишет, что хочет противопоставить этому то, что всем в первую очередь необходимо учиться не тому как должно молиться, а тому, что вообще молиться нужно непременно, добавляя что «в настоящем собрании» об этом «может быть, и не слышали еще многие»<sup>103</sup>. Вероятно, что под «настоящим собранием» подразумеваются те, кому святитель противопоставляет «достойных учеников Божьего слова», ищущих знания о молитве, потому что факт о том, что молитва вообще необходима вряд ли нужно подтверждать тем, кто ищет о ней знания. А также об этом свидетельствует то, что для подтверждения своих слов он подбирает бытовые и несколько резкие сравнения. Хотя возможно это не сравнения, а примеры из жизни. Первым делом упоминается «мелочный торгаш» и «покупщик», который похищают часы молитвы занимаясь взаимным удовлетворением потребного и променивая «дом молитвы» на «торжища». Это больше похоже не на вымышленный пример, а на то, что в действительности доставляет душевные терзания святителю Григорию Нисскому.

Если рассматривать вышеуказанные строки в контексте учения о молитве святителей Василия Великого и Иоанна Златоуста, которые как было написано ранее, будто дополняют учение один другого, то видно, что свт. Григорий идет, как он сам отмечает, в ином направлении. Когда два Вселенских учителя и святителя повествуют о том как нужно составлять свои молитвословия, и почему прошения молящихся не бывают услышаны, свт.

---

<sup>103</sup> Григорий Нисский, свт. Пять слов о молитве М.: 2005. С. 210.

Григорий Нисский, как будто поправляя их, пишет, что для начала нужно осознать, что молитва сама по себе ценна и необходима.

Свт. Григорий называет то, что люди в своих земных делах надеются только на свои силы, тем самым усиливая «забвение о Боге», великим грехом<sup>104</sup>. Причиной этого греха является то, что люди пытаясь достигнуть желаемого пользуются средствами, которые у них под руками, но не прибегают к Божией помощи.

Значительное внимание нужно обратить на то, что святитель Григорий возможно (!) косвенно говорит о том, что молиться нужно не только о небесном, но и о земном. Это выражено в следующих словах: «Молитва и земледельца удерживает от греха, на малом пространстве земли умножая плоды»<sup>105</sup>; «Так путешественник, так вступающий в воинские ряды, или в супружество, так всякий, к чему бы ни было направлено его стремление, если каждое дело будет делать с молитвою, благоуспешностию в том, чем он занят, будет отвращен от греха»<sup>106</sup>. Таким образом, святитель Григорий призывает во всех делах и начинаниях обращаться к Божественной помощи. Но с другой стороны, вопреки вышесказанному о молитвах о земном, можно привести тот факт, что святитель нигде прямо не говорит о предмете молитвы. В своем труде «Пять слов о молитве» он говорит, что первостепенно осознание необходимости молитвы, а затем говорит, что молитва помогает в жизненных делах, но не говорит, что молитва о плодородии поможет земледельцу, или что путешественнику нужно молиться о путешествии. Он просто говорит, что молиться нужно, а о чем именно – о Царствии Небесном или о плодородии – неясно. Таким образом, он не входит в противоречие с другими святыми отцами, пишущими, например, как свт. Василий Великий, что молиться нужно исключительно о

---

<sup>104</sup> Там же. С. 212.

<sup>105</sup> Там же. С. 213.

<sup>106</sup> Там же. С. 213.

Царствию Небесном, а все остальное приложится<sup>107</sup>. Но также нужно отметить, что если свт. Василий Великий свои слова обращал к ищущим подвижничества, то свт. Григорий Нисский, по-видимому, обращается к своей пастве, простым мирянам.

Свт. Григорий Нисский, толкуя слова Спасителя о многословии в молитвах (Мф. 6:7), как и свт. Иоанн Златоуст поднимает вопрос о том, что нельзя молиться о вреде врагам, относя такие молитвы к многословию. Он указывает, что те, кто считают, что молиться о вреде врагам возможно, находят оправдание своей жестокости в словах псалмопевца: «да погибнут грешные» (Пс.9:4), или в книге прор. Иеремии: «мщение Божие на сопротивных» (Иер. 11:20). Но опровергая неправильное восприятие этих слов пророков, свт. Григорий Нисский говорит, что «как молящийся, чтобы не было больных, не было нищенствующих, желает не смерти людей, а истребления болезни и нищеты»<sup>108</sup>, так и святые молятся о том, чтобы исчезло грех и беззаконие. «Посему Давид молится, чтобы исчезло зло; но человек — не зло. Ибо как быть злом подобию Благого?»<sup>109</sup>.

Золотой век святоотеческой письменности не зря так назван: этот период характерен значительнейшими святоотеческими творениями за историю христианства. И поскольку молитва должна являться постоянно сопутствующей христианину во всей его жизни, множество трудов посвящены именно ей. Важно отметить, что все святоотеческие слова о молитве - это не сухая отвлеченная теория, а исключительно передача того духовного опыта, который был ими получен путем личной молитвенной практики. Поскольку каждый христианин призван к тому, чтобы стать святым, для любого верующего человека огромный интерес представляет то как жили настоящие святые, каким образом они молились, то есть общались

---

<sup>107</sup> *Василий Великий, свт.* Слова подвижнические. – М., 2001. С. 109.

<sup>108</sup> *Григорий Нисский, свт.* Указ. соч. С. 218-219.

<sup>109</sup> Там же. С. 220.

с Богом. Именно потому эти творения обладают сильнейшим влиянием на сердца и умы человеческие, что открывают каждому возможность общения с Богом, если можно так выразиться, на языке святых.

О молитве в Золотой век писало множество святых подвижников. Таким подвижником-писателем был преп. Ефрем Сирин. Деятельность преподобного, связанная с молитвой и развитием этого учения, представляет огромное значение. В доказательство этих слов можно привести то, что молитва св. Ефрема Сирина читается за всеми великопостными богослужениями с понедельника по пятницу<sup>110</sup>. О силе этой молитвы говорит и духовник<sup>111</sup> Свято-Троицкой Сергиевой Лавры схиархим. Кирилл (Павлов) в своем первом слове «О молитве преподобного Ефрема Сирина»: «Эта молитва состоит всего из десяти прошений, однако своим покаянным духом и способностью приводить человека в сердечное сокрушение она превосходит многие другие молитвословия»<sup>112</sup>.

Помимо самой молитвы, преп. Ефрему Сирину принадлежит два сочинения о молитве, названных «Слово о молитве». В первом слове о молитве святой подвижник сразу говорит о необходимости непрестанной молитвы. Далее – конкретизирует: «Не только входя в церковь, но и в другие часы не оставляй о сем попечения; напротив того, работаешь ли, спишь ли, или находишься в дороге, или ешь, или пьешь, или лежишь — не прерывай молитвы, ибо не знаешь, когда придет требующий души твоей»<sup>113</sup>. А также преподобный говорит, что не нужно «разбирать различия мест»<sup>114</sup>, а «молиться на всяком месте владычества» (Пс. 102:22). О непрестанности

---

<sup>110</sup> Александр (Шмеман), протопресв. Великий пост [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otchnik/Aleksandr\\_Shmeman/velikij-post/2\\_2](http://azbyka.ru/otchnik/Aleksandr_Shmeman/velikij-post/2_2) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>111</sup> Кирилл (Павлов), архим. Слово о молитве преподобного Ефрема [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://www.stsl.ru/lib/arkhimandrit-kirill-pavlov-dukhovnik-troitse-sergievoju-lavru/> (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

<sup>112</sup> Там же.

<sup>113</sup> Ефрем Сирин, преп. О молитве. М., 1998. С. 132.

<sup>114</sup> Там же. С. 132-133.

молитвы говорили многие святые, но о месте совершения молитвословий – из отцов рассмотренных в данной работе не говорил никто. Хотя в принципе, можно сказать, что слова ап. Павла «непрестанно молитесь» (1 Фес. 5:17) подспудно подразумевают повсеместное совершение молитвословий. В тоже время никто из святых Отцов и Учителей Церкви не говорил о том, что в каких-то определенных местах молиться не стоит.

Далее преп. Ефрем Сирийский говорит, что: «В целой жизни человека нет иного достоинства драгоценнее молитвы»<sup>115</sup>. Смысл этих слов в том, что молитва – это самое значимое, что доступно человеку. Из этих слов видно какую важность он видел в совершении молитвословий.

Все первое слово о молитве является руководством «кратким способом ко спасению душ»<sup>116</sup>, как пишет сам преп. Ефрем Сирийский. «Блаженное дело — не грешить: а согрешающим — не отчаиваться, но плакать о том, в чем согрешили, чтобы слезами опять улучшить блаженство»<sup>117</sup>. А если, вставая с постели, или начиная новое дело, предупреждать его молитвой, то грех не сможет подойти к душе. Также он говорит, что молитва в состоянии вражды с кем-то будет «трудом вотще»<sup>118</sup>. Но если молящийся примирится со всеми враждующими и простит им их прегрешения, то Господь обязательно услышит его молитвы. Таким образом любой человек, по слову св. Ефрема, может достигнуть Спасения.

Поистине, на время Золотого века приходится настоящий расцвет богословской мысли святых отцов. Та степень развития учения о молитве, к которой пришли святые Отцы периода начала Вселенских Соборов, является тому подтверждением. Для учения о молитве этого периода характерны следующие черты: практически полное сходство во мнениях самых ярких его

---

<sup>115</sup> Там же. С. 134.

<sup>116</sup> Там же. С. 135.

<sup>117</sup> Там же. С. 132.

<sup>118</sup> Там же. С. 134.

представителей (в предыдущих периодах было скорее сходство в выборе тем для рассмотрения), учение стало достаточно сформированным, и более конкретным, и если ранее слова о молитве скорее случайно попадались в творениях святых отцов, и понятия были не совсем четкими, то теперь молитва подвергается детальнейшему рассмотрению во всех ее аспектах: как именно нужно молиться (свт. Василий Великий), почему прошения молящихся не бывают услышаны (свт. Иоанн Златоуст) и т.д. Молитва становится ценна сама по себе, так как, по слову свт. Григория Нисского «следствием молитвы является пребывание с Богом».

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В ходе данной работы разносторонне было изучено святоотеческое учение о молитве. Путем анализа был хронологически рассмотрен ход развития учения о молитве в творениях святых Отцов и Учителей Церкви.

Прежде всего было определено, что учение о молитве действительно развивалось; от ранних к более поздним векам появляется все больше слов и книг святых отцов, полностью посвященных молитве. Апогея учение о молитве достигло в Золотой век святоотеческой письменности.

В связи с Воплощением Господа нашего Иисуса Христа, появляется новое обращение к Богу – личное, через имена собственные. Это связано с открытием миру Лиц и Имен Пресвятой Троицы, а более всего – Личности Богочеловека Христа. Призыв ко Христу – молитва Иисусова – прекрасный тому пример. Как писал свт. Игнатий Брянчанинов: «сила молитвы Иисусовой заключается в Божественном имени Богочеловека, Господа и Бога нашего, Иисуса Христа»<sup>119</sup>.

За период деятельности святых Апостолов и мужей апостольских, учение о молитве получает определенное обоснование и развитие. Среди своего рода новшеств в этом учении следующие: если раньше молитва воспринималась просто как средство общения с Богом, то теперь молитва – это определенная ступень в духовном делании, которая даже обладает собственными критериями, такими как, например: приоритетность молитвы внутри Церкви (*молитва епископа выше молитвы пасомых*), значение молитвословия в ряду других добродетелей. В трудах мужей апостольских важное место занимают вопросы, касающиеся необходимости непрестанной молитвы, а также взаимной молитвы, а в том числе и за еретиков.

---

<sup>119</sup> *Марк (Лозинский), иг.* Симфония по трудам свт. Игнатия Брянчанинова [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Ignatij\\_Brjanchaninov/simfonija-po-tvorenijam-svjatitelja-ignatija-episkopa-kavkazskogo-i-chernomorskogo/63](http://azbyka.ru/otechnik/Ignatij_Brjanchaninov/simfonija-po-tvorenijam-svjatitelja-ignatija-episkopa-kavkazskogo-i-chernomorskogo/63) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

Период апологетов подарил христианству множество плодovitых писателей. Стоит отметить, что некоторые из них, несмотря на бесспорную значимость их трудов, не были прославлены в лике святых, а некоторые вообще уклонились в ересь. Но в целом период характерен тем, что, все большее внимание начинает уделяться вопросу формы молитвы: как нужно молиться; о чем молиться, а о чем не следует молиться. В учении о молитве конкретизируются разные аспекты: отказ от многословия в молитвах, появляются определения молитвы. Некоторые писатели утверждают порой совершенно необоснованные взгляды на молитву, призывая следовать этим взглядам других.

А на заключительный период рассматриваемый в данной работе - Золотой век святоотеческой письменности приходится настоящий расцвет богословской мысли святых отцов, в частности о молитве. Та степень развития учения о молитве, к которой пришли святые Отцы периода начала Вселенских Соборов, является тому подтверждением. Учение о молитве святых отцов данного периода характерно следующими чертами: практически полное сходство во мнениях самых ярких его представителей (в предыдущих периодах была скорее схожесть в подборе тем для рассмотрения), учение стало более конкретным, и если ранее слова о молитве подчасую случайно попадались в творениях святых отцов, и понятия в этих отрывках были не совсем четкими, то теперь молитва подвергается детальнейшему рассмотрению во всех ее аспектах: как именно нужно молиться (свт. Василий Великий), почему прошения молящихся не бывают услышаны (свт. Иоанн Златоуст) и т.д. Молитва становится ценна сама по себе, так как, по слову свт. Григория Нисского «следствием молитвы является пребывание с Богом».

Учение о молитве – один из важнейших аспектов в духовной жизни. Поэтому данная работа по изучению и систематизации развития учения о

молитве в творениях святых Отцов является важной и необходимой информацией для каждого живущего духовными добродетелями человека.

В заключение стоит отметить, что несмотря на то, что самое значимое развитие учения приходится на рассматриваемый в работе период, это развитие продолжалось и в последствии, что следует из различных последующих молитвенных и литургических трудов.

## Список использованных источников и литературы.

### Источники:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: РБО, 2011. – 1367 с.
2. Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова. Ветхий Завет [Электронный ресурс] / «Библия-Центр» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [www.bible\\_center.ru/ru/bibletext/sept\\_gr/sir/7](http://www.bible_center.ru/ru/bibletext/sept_gr/sir/7) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. греч.
3. Афанасий Великий, свт. О девстве или о подвижничестве [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Afanasij\\_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/](http://azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/o-devstve-ili-o-podvizhnichestve/) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
4. Афанасий Великий, свт. Творения, в 4 т. Т. 4 / Свт. Афанасий Великий. – Репринт. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902 – 1903. – 479 с.
5. Василий Великий, свт. Слова подвижнические. / Свт. Василий Великий. - М.: изд-во Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2001. 222 с.
6. Григорий Нисский, свт. Пять слов о молитве // Святые отцы о молитве. – М.: изд-во Православного братства св. ап. Иоанна Богослова, 2005. - 504 с.
7. Дидахе. Послания мужей апостольских / Писания мужей апостольских. — Издательский Совет РПЦ, 2008. — 672 с. — (Творения святых отцов и учителей Церкви).
8. Димитрий (Ростовский), свт. Житие св. вмч. Пантелеимона [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij\\_Rostovskij/zhitija-svjatykh/625](http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Rostovskij/zhitija-svjatykh/625) (дата обращения 27.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
9. Димитрий (Ростовский), свт. Житие преп. Сергия Радонежского [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]:

- [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij\\_Rostovskij/zhitija-svjatykh/824](http://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Rostovskij/zhitija-svjatykh/824) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
10. Ефрем Сирин, преп. Духовные наставления / Преп. Ефрем Сирин. – М.: Сретенский монастырь; «Новая книга»; «Ковчег», 1998. - 304 с.
  11. Игнатий Антиохийский, свт. Послание к Ефесеянам. Писания мужей апостольских / Писания мужей апостольских. — Издательский Совет РПЦ, 2008. — 672 с. — (Творения святых отцов и учителей Церкви).
  12. Игнатий Богоносец [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://www.pravenc.ru/text/293491.html#part\\_2](http://www.pravenc.ru/text/293491.html#part_2) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  13. Иоанн Златоуст, свт. Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 2, кн. 2 / свт. Иоанн Златоуст. - Изд. 2-е. – СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1899. – 979 с.
  14. Иоанн Златоуст, свт. Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 3, кн. 1 / свт. Иоанн Златоуст. - Изд. 2-е. – СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1897. – 549 с.
  15. Иоанн Златоуст, свт. Творения: в рус. пер. В 12 т. Т. 11, кн. 1 / свт. Иоанн Златоуст. - Изд. 2-е. – СПб.: Изд. СПб. Д.А., 1905. – 905 с.
  16. Иоанн Кронштадтский, св. Моя жизнь во Христе, или минуты духовного отрешения и созерцания, благоговейного чувства, душевного исправления и покоя в Боге / Св. Иоанн Кронштадский. – М.: Благо, 1999. – 543 с.
  17. Иоанн Лествичник, преп. Лествица / преп. Иоанн Лествичник. – М.: Сибирская Благовонница, 2010. – 576 с.
  18. Иоанн (Шанхайский), свт. О молитве [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Ioann\\_Maksimovich/o\\_molitve/](http://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Maksimovich/o_molitve/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  19. Иустин Философ, св. Первая апология [Электронный ресурс] / Б-ка «Предание.ру» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL:

- <http://predanie.ru/iustin-filosof-muchenik/book/67694-iustin-filosof-tvoreniya/> (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
20. Ориген. Творения учителя Церкви Оригена. О молитве. Увещание к мученичеству. Пер. Н. Корсунского / Ориген - Репринт. – СПб.: Издание книгопродавца И. Л. Тузова, 1897. – 236 с.
  21. Ориген. Послание к св. Григорию Чудотворцу [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Origen/pismo\\_k\\_grigor/](http://azbyka.ru/otechnik/Origen/pismo_k_grigor/) (дата обращения 15.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  22. Квинт Септимий Флорент Тертуллиан. Избранные сочинения: Пер. с лат. / Общ. ред. и сост. А. А. Столярова.- М.: Издательская группа «Прогресс», «Культура», 1994 – 448 с.
  23. Киприан Карфагенский, свт. О молитве Господней [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Kiprian\\_Karfagenskij/o\\_molitve\\_gospodn/](http://azbyka.ru/otechnik/Kiprian_Karfagenskij/o_molitve_gospodn/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  24. Климент Александрийский. Педагог [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Kliment\\_Aleksandrijskij/pedagog/#0\\_22](http://azbyka.ru/otechnik/Kliment_Aleksandrijskij/pedagog/#0_22) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  25. Климент Римский, свт. Второе послание к коринфянам. Писания мужей апостольских / Писания мужей апостольских. — Издательский Совет РПЦ, 2008. — 672 с. — (Творения святых отцов и учителей Церкви).
  26. Пастырь Ерма. Писания мужей апостольских / Писания мужей апостольских. — Издательский Совет РПЦ, 2008. — 672 с. — (Творения святых отцов и учителей Церкви).
  27. Послание ап. Варнавы. Писания мужей апостольских / Писания мужей апостольских. — Издательский Совет РПЦ, 2008. — 672 с. — (Творения святых отцов и учителей Церкви).

28. Феофан Затворник, свт. Начертание христианского нравоучения / Свт. Феофан Затворник. - М.: Директ-Медиа, 2014. – 352 с.
29. Филарет (Дроздов), свт. Пространный Христианский Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. / Свт. Филарет (Дроздов). – М.: Сибирская Благовонница, 2013. – 160 с.
30. Часослов – Изд. 3-е. – М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2013. – 288 с.

### **Литература:**

31. Александр (Шмеман), протопресв. Введение в богословие [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr\\_Shmeman/vvedenie-v-bogoslovie/](http://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Shmeman/vvedenie-v-bogoslovie/) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
32. Александр (Шмеман), протопресв. Великий пост [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr\\_Shmeman/velikij-post/2\\_2](http://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Shmeman/velikij-post/2_2) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
33. Апологеты раннехристианские [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://www.pravenc.ru/text/75698.html> (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
34. Башкиров В., прот. «Непрестанно молитесь»(1 Фес 5.17): Как понимать молитву и как молиться современному человеку? (по свидетельствам аскетического предания Церкви) [Электронный ресурс] / Научный богословский портал «Богослов.ру» – Электрон. ст – Режим доступа: URL: [www.bogoslov.ru/text/1245499.html](http://www.bogoslov.ru/text/1245499.html) (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
35. Богословские школы Древней Церкви [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия [Электронный ресурс]: [сайт]. URL:

- <http://www.pravenc.ru/text/149567.html> (дата обращения 31.03.2016).  
Загл. с экрана. Яз. рус.
36. Великие мысли кратко реченные / Великие мысли кратко реченные: более 4000 изречений святых отцов и учителей Церкви (для желающих усовершенствоваться в добродетели и удалиться от греха). СПб.: «Общество святителя Василия Великого», 2006. – 512 с.
37. Ветхозаветное богослужение [Электронный ресурс] / Православная энциклопедия [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://www.pravenc.ru/text/158292.html#part\\_3](http://www.pravenc.ru/text/158292.html#part_3) (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
38. Давыденков О., прот. Догматическое богословие: Учебное пособие / Протоиерей Олег Давыденков. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2013. – 622 с.
39. Дворкин А. Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви / А. Л. Дворкин. – изд. 3-е перераб. и доп. - Нижний Новгород: Христианская библиотека, 2006. – 935 с.
40. Иларион (Алфеев), еп. Священная тайна Церкви: введение в историю и проблематику имяславских споров / Еп. Иларион (Алфеев) – изд 2-е, испр. и доп. – СПб.: «Издательство Олега Абышко», 2007. – 912 с.
41. Иоанн (Мейендорф), прот. Введение в святоотеческое богословие [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Ioann\\_Mejendorf/vvedenie-v-svjatootecheskoe-bogoslovie/](http://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Mejendorf/vvedenie-v-svjatootecheskoe-bogoslovie/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
42. Киприан (Керн), архим. Золотой век святоотеческой письменности. Жизнь и учение восточных отцов IV века / архим. Киприан Керн - Репринт. – Париж: YMCA – PRESS, 1967. -177 с.
43. Кирилл (Павлов), архим. Слово о молитве преподобного Ефрема Сирина [Электронный ресурс] / Сайт СТСЛ [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://www.stsl.ru/lib/arkhimandrit-kirill-pavlov-dukhovnik->

- troitse-sergievoy-lavru/ (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
44. Лопухин А. П. Толковая Библия или комментарий на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета. В 11 т. Т. 8. / А. П. Лопухин. – Репринт - изд. 2-е. – СПб., 1911. – 475 с.
  45. Марк (Лозинский), иг. Симфония по трудам свт. Игнатия Брянчанинова [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Ignatij\\_Brjanchaninov/simfonija-potvorenijam-svjatitelja-ignatija-episkopa-kavkazskogo-i-chernomorskogo/63](http://azbyka.ru/otechnik/Ignatij_Brjanchaninov/simfonija-potvorenijam-svjatitelja-ignatija-episkopa-kavkazskogo-i-chernomorskogo/63) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  46. Пестов Н. Е. Современная практика православного благочестия. В 2-х т. Т. 1. / Н. Е. Пестов. – СПб.: Сатисъ, 2000. – 748 с.
  47. Попов И. В., проф. Григорий Нисский [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры». – Электрон. ст – Режим доступа: URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Grigorij\\_Nisskij/popov-grigorij-nisskij/](http://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/popov-grigorij-nisskij/) (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  48. Реверсов И. П., проф. Апологеты. Защитники христианства / проф. И. П. Реверсов – СПб.: Сатисъ, 2002. – 189 с.
  49. Рубан Ю. И. Спасение [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры». – Электрон. ст – Режим доступа: URL: <http://azbyka.ru/spasenie-ruban> (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  50. Сергей (Страгородский), патр. Православное учение о спасении. [Электронный ресурс] / Б-ка «Православная беседа» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://pravbeseda.ru/library/index.php?page=book&id=97> (дата обращения 20.04.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
  51. Сидоров А. И. Курс патрологии. Возникновение церковной письменности: Учебное пособие.- М.: Русские огни, 1996. – 349 с.

52. Скурат К. Е. Золотой век святоотеческой письменности (IV – первая половина V в.): учеб. пособие / К. Е. Скурат. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2002. – 320 с.
53. Скурат. К. Е. Христианское учение о молитве и ее значении в деле нравственного совершенствования / К. Е. Скурат – Клин: Фонд «Христианская жизнь», 1999. – 175 с
54. Скурат К. Е. Воспоминания. Труды по Патрологии (I-V века) [Электронный ресурс] / Б-ка «Азбука веры» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: [http://azbyka.ru/otechnik/Konstantin\\_Skurat/vospominaniya-trudy-po-patrologii-i-v-veka/](http://azbyka.ru/otechnik/Konstantin_Skurat/vospominaniya-trudy-po-patrologii-i-v-veka/) (дата обращения 21.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.
55. Слободской С., прот. Закон Божий / протоиерей Серафим Слободской, Нью-Йорк: Типография преп. Иова Почаевского, 1957. – 576 с.
56. Тальберг Н.Д. История христианской Церкви / Н. Д. Тальберг. - М.: изд. Православного Свято- Тихоновского Богословского института, 2000. - 517 с.
57. Феофилакт Болгарский, архиеп. Толкования на послания св. ап. Павла / Архиеп. Феофилакт Болгарский. – М.: Скит, 1993. – 680 с.
58. Энциклопедический словарь Ф.А. Брокгауза и И. А. Ефрона [Электронный ресурс] / Б-ка «Вехи» [Электронный ресурс]: [сайт]. URL: <http://www.vehi.net/brokgauz/all/006/6584.shtml> (дата обращения 31.03.2016). Загл. с экрана. Яз. рус.

novopolceva52@mail.ru